

رواقه

ميسالون

ROWAQA

MAYSALON

POLITICAL AND CULTURAL STUDIES

دراسات سياسية وثقافية

مجلة فصلية تصدر عن مؤسسة ميسالون للثقافة والترجمة والنشر



فلسطين؛ وعبي القضية

في هذا العدد

■ حوار العدد

■ حوار مع الدكتور

■ مصطفى البرغوثي

■ حازم نهار: اجتياف إسرائيل عربياً

■ حاتم الجوهري: حرب غزة وصراع

■ الروايات

■ مصطفى البكور: إيران والقضية

■ الفلسطينية

■ الزهراء الطشم: محاولة

■ في دراسة حماس

■ شخصية العدد:

■ ناجي العلي

ميسلون للثقافة والترجمة والنشر

مؤسسة ثقافية وبحثية مستقلة، غير ربحية، تُعنى بإنتاج ونشر الدراسات والبحوث والكتب التي تتناول القضايا السياسية والثقافية والاجتماعية والاقتصادية في منطقة الشرق الأوسط، وتولي اهتماماً رئيساً بالترجمة بين اللغات الأوروبية، الإنكليزية والفرنسية والألمانية، واللغة العربية. وتهدف إلى الإسهام في التنمية الثقافية والتفكير النقدي والاعتناء الجاد بالبحث العلمي والابتكار، وإلى تعميم قيم الحوار والديمقراطية واحترام حقوق الإنسان. وتسعى لتبادل الثقافة والمعرفة والخبرات وإقامة شراكات وعلاقات تعاون وثيقة مع المؤسسات والمعاهد والمراكز الثقافية والعلمية العربية والأوروبية. وتؤمن بأهمية تعليم وتدريب الشباب، والأخذ بيدهم، والارتقاء بهم ومعهم في سلم الإبداع والإنتاج، وتعمل لتكون خططها التدريبية متوافقة مع المعايير العالمية، بالتعاون مع مجموعة من الخبراء العرب والأوروبيين.

رواق ميسلون

مجلة «رواق ميسلون» للدراسات الفكرية والسياسية؛ مجلة بحثية علمية، فصلية، تصدر كل ثلاثة أشهر عن مؤسسة ميسلون للثقافة والترجمة والنشر، ولها رقم دولي معياري (ISSN: 2757-8909). وتُعنى بنشر الدراسات ومراجعات الكتب، ويتضمن كل عدد منها ملفاً رئيساً ومجموعة من الأبواب الثابتة. وللمجلة هيئة تحرير متخصصة، وهيئة استشارية تشرف عليها، وتستند المجلة إلى أخلاقيات البحث العلمي، وقواعد النشر المعتمدة عالمياً، وإلى نواظم واضحة في العلاقة مع الباحثين، وإلى لائحة داخلية تنظم عملية التقويم.

تطمح المجلة إلى طرق أبواب فكرية سياسية جديدة، عبر إطلاق عملية فكرية بحثية معمّقة أساسها أعمال النقد والمراجعة وإثارة الأسئلة، وتفكيك القضايا، وبناء قضايا أخرى جديدة، وتولي التفكير النقدي أهمية كبرى بوصفه أداة فاعلة لإعادة النظر في الأيديولوجيات والاتجاهات الفكرية المختلفة السائدة.

لوحات العدد:

ناجيب العلي

المراسلات باسم رئيس التحرير علم البريد الإلكتروني:

rowaq@maysaloon.fr

باريس، فرنسا: 0033 7 66 60 08 90
إسطنبول، تركيا: 0090 531 245 0871
الموقع الإلكتروني: www.maysaloon.fr
البريد الإلكتروني: info@maysaloon.fr

التحرير

Editor in Chief	رئيس التحرير
Hazem Nahar	حازم نهار
Editorial Manager	مدير التحرير
Nour Hariri	نور حريري
Editorial Secretary	سكرتير التحرير
Wasim Hassan	وسيم حسان
Cultural Editor	المحرر الثقافي
Rateb Shabo	راتب شعبو
Editorial Board	هيئة التحرير
Jawa Alamiri	جَوَّه العامري
Kholoud El-Zughayyar	خلود الزُّغَيْر
Rimon Almaloly	ريمون المعلولي
Ghassan Mortada	غسان مرتضى

الهيئة الاستشارية

Ayoub Abudeah	أيوب أبو دية
Jordan	(الأردن)
Gadalkareem Aljebaei	جاد الكريم الجباعي
Syria	(سورية)
Hasan Nafaa	حسن نافعة
Egypt	(مصر)
Khaled Eldakhil	خالد الدخيل
Saudi Arabia	(السعودية)
Khatar Abu Diab	خطار أبو دياب
Syria	(لبنان)
Dalal Al Bizri	دلّال البزري
Lebanon	(لبنان)
Saeed Nashed	سعيد ناشيد
Morocco	(المغرب)
Samir Altaki	سمير التقي
Syria	(سورية)
Aref Dalila	عارف دليلة
Syria	(سورية)
Abd Alhusain Shaban	عبد الحسين شعبان
Iraq	(العراق)
Abd Alwahab Badrkhan	عبد الوهاب بدرخان
Lebanon	(لبنان)
Carsten Wieland	كارستين فيلاند
German	(ألمانيا)
Kamal Abdelateef	كمال عبد اللطيف
Morocco	(المغرب)

Proofreading	التدقيق اللغوي
Rama Badra	راما بدره
Design and Layout	التصميم والإخراج
Sherein Fawzy	شيرين فوزي
Technical Supervisor	المشرف التقني
Tarek Ayoubi	طارق أيوبي



دراسات ثقافية

■ نموذج الأصولية (الدينية): مقارنة مفاهيمية وبنائية
ونقدية

حسام الدين درويش

■ حول الدين والدولة وسورية المستقبل

محمود الوهب



حول الدين والدولة وسورية المستقبل

محمود الوهب

إجازة في الآداب والعلوم الإنسانية/قسم اللغة العربية. قاص وناشر، لديه أربع مجموعات قصصية ورواية واحدة. عضو هيئة تحرير جريدة النور السورية، مشرفاً على صفحتي الثقافة والمحليات بين 2001 - 2011، نشر مئات المقالات في السياسة والثقافة والمجتمع.. له عدة أبحاث منشورة في مجلات محكمة، ومواقع إلكترونية متخصصة.



محمود الوهب

غاية البحث ومشكلته

يسعى هذا البحث لإنارة العلاقة بين الدين والدولة العربية الإسلامية عبر تاريخها، ويحاول الإجابة عن أسئلة إشكالية تتعلق بالدولة عمومًا، وبالدولة الدينية خصوصًا، ومنها: هل الدين، في جوهره، فردي أم جماعي؟ وهل كانت الدولة العربية/ الإسلامية دينية بالمعنى الحقيقي للكلمة؟! وما جوهر علاقة الدين بالدولة التي كانت؟! وهل ثمة دين للدولة؟! وما هي مسوغات رفع شعار «فصل الدين عن الدولة»؟! ثم ما وظيفة كل من الدين والدولة؟ وكيف عالج التشريع الإسلامي ما طرأ من تبدلات جوهرية في حياة المجتمعات الإسلامية؟! فهل أخذ بظاهر النص أم بروحه وتأويله؟ وأخيرًا ما الدولة التي تحتاج إليها سورية وطنًا موحدًا وناميًا وآمنًا؟!

مقدمة

لا يزال السوريون من ناشطين سياسيين وحقوقيين و مثقفين مهتمين بالشأن السوري العام، يسعون نحو إيجاد حلول لمعاناتهم اليومية من خلال تطلعهم إلى دولة تحقق لهم طموحاتهم التي خرجوا من أجلها إلى الشوارع والساحات أوائل عام 2011، دولة تنهي نظام الاستبداد الذي قاد البلاد إلى أفق مسدودة.. دولة لا تحكمها شروط دينية أو قومية، أو أي أيديولوجية تؤطر المجتمع، بل دولة تحكم باسم المواطن الإنسان، وتلبي حاجاته المادية والروحية، وتراعي معتقده، وخصوصيته. صحيح أن ملايين الشبان الذين خرجوا من المحافظات كافة، قد أجملوا مطالبهم بمفردتين اثنتين هما: الحرية

والكرامة الإنسانية.. لكن المتمعن في محتوى الكلمتين يجدهما تنطويان على مفهوم الدولة الحديثة التي تقوم على مبادئ الديمقراطية تلبية لحاجة المواطن السوري الذي يتطلع إلى عيش كريم، كما غيره من الأمم المتقدمة.. عيش تمنحه الحرية الشاملة سبلا سليمة ترفع عن كاهل الأمة أثقال القمع، وألوان الاستبداد، وأدواتهما اللتين كرستا التخلف بأشكاله وألوانه كلها.

لقد عاش السوريون، في عصرهم الحديث، تجارب مرة خلال مسيرة بناء دولتهم الحديثة التي سوف تؤكد هويتهم الوطنية، إذ اصطدمت خطوات تكوّن الدولة المرجوة باتفاقية «سايكس بيكو»، لكنّ معالم تلك الهوية سرعان ما أخذت تبرز في المواجهات العسكرية، ثم في النضال السياسي للتححرر من الانتداب الفرنسي (الاستعمار) متجاوزة الحال الطائفية التي حاول الانتداب اللعب عليها، فوقفت الطوائف ذاتها ضده، وقذفت بهوياته الطائفية التي قسّمت الوطن الواحد الموحد، في وجهه،⁽¹⁾ وكانت أكثر تلك التجارب مرارة، بعد نيل الاستقلال، تلك الانقلابات العسكرية التي تتالت خلال خمس سنوات متناغمة، على نحو أو آخر، مع الحال التي وُسّمت بـ: «الصراع على سورية»، بين الدول الكبرى، ثم لتنعم البلاد السورية بعد ذلك بأربع سنوات اتسمت بالديمقراطية السياسية، وبالتمنية الاقتصادية اللافتة، رافقها نمو اجتماعي وثقافي، امتاز بكثرة صدور الصحف والمجلات، مثل بعضها أحزاباً سياسية.. ويمكن رد بعض تلك الأحزاب إلى تيارات أيديولوجية نمت وتطورت في أجواء تلك الحرية.. ومنها: التيار القومي بشقيه: العربي والسوري. والتيار الإسلامي والشيوعي، إضافة إلى حزبين تقليديين هما: حزب الشعب، والحزب الوطني، والأخيران غير مؤدجين ويفوزان بأغلب نواب البرلمان.. وربما عكست تلك القوى جانباً من الصراع الدولي المحتدم آنذاك.. لكن تلك الأجواء المدنية لم تستمر وربما لها مثالها استغلها ضباط حزب البعث لتكون الوحدة مع مصر، وعلى الرغم من تأييد الوحدة شعبياً إلا أن ذلك التطور الذي أطلق عليه «العصر الذهبي» قد قطع.. ولا يزال السوريون يتغنون به، ويطمحون إلى ما يماثله، بعد أن أسقط التاريخ القريب، والواقع المعيش أشكال أيديولوجيا النصوص، وعبدتها! وإن كانت بقاياها لا تزال موجودة لكنها في نزعتها الأخير.. وقد برز بعضها، خلال موجة الربيع العربي، وفي أكثر من دولة، وربما لا يزال تأثيرها قائماً، هنا وهناك، وهو موجود في الصراع المستمر حول الدولة السورية المرتقبة⁽²⁾.

تعريف عام للدين والدولة

بدايةً لا بدّ من تعريف موجز لماهية كل من الدين والدولة، ووظيفة كل منهما الاجتماعية والإنسانية، فالدولة خادمة لمجتمعها تنفذ برامج محددة، مبيّنة بوضوح وجلاء تامين، وتخدم حياة الناس المادية في عيش كريم، وفي تنمية تأخذ بروح العصر، وفق عقد اجتماعي بينها وبين الشعب. بينما الدين حال وجودية/ روحية تتغذى من إيمان الإنسان الفرد بخالقه، وتلتزم بتعاليمه بدفع ذاتي ما يعني أنه يتم برضاء الفرد المؤمن - كما سيأتي - لا بفرض، يخضع في أحيان كثيرة لتفاسير متباينة..

(1) عدنان حلو، سورية الخمسينيات، «الديمقراطية المغدورة، من عسكر الدولة إلى دولة العسكر» (غازي عيتاب: دار نون، 2015)، ص 15.

(2) تخوض قوى موجات الربيع العربي وشعوب المنطقة صراعات مرة مع ألوان من تيارات «الإسلام السياسي»، خاصة المتطرف منه وقد تسبب بعنف غير مسبوق خصوصاً في العراق وسورية. (إشارة من الباحث).

وواضح أن الدولة تعتنى بالجماعة، والدين في جوهره فردي.. والدولة تقوم على رأس شعب معين في أرض محددة.. بينما الدين، وعلى الرغم من علاقته الفردية إلا أنه غير مقيّد بدولة معينة، ولا بشعب محدد.. وهو نفحات روحية تمنح الإنسان جرعات قيمة من أخلاق تفترض تحسين التعامل الإنساني بين الناس كافة، وتراعي، في الوقت نفسه، خصوصية كل مجتمع.. يقول الله في قرآنه الكريم: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا، إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ، إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ»⁽³⁾ وهكذا لا يوجد تماثل بين وظائف كل من الدولة والدين، وغالبًا ما تتعدد الأديان وطوائفها في الدولة الواحدة، ما يتطلب مساواة تامة على أساس المواطنة، ويضمن المحافظة على ذلك التنوع.

الدين الإسلامي بين الفرد والجمع

قبل الإشارة إلى آراء بعض المفكرين الإسلاميين، والمتنورين منهم على وجه الخصوص.. لا بدّ من التذكير بالآية الكريمة: «وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْيَوْمِ أَلْفًا مِّنْ دَرَجَاتٍ»⁽⁴⁾ فإذا كان يوم البعث فرديًا، فمن المؤكد أن العلاقة الإيمانية في الأساس هي مباشرة بين الفرد وخالقه، وليست بحاجة إلى لغة محددة أو وساطة من أحد، فقد انتهت الوكالة أو الرسولية بانتهاء حياة النبي الكريم محمد.

وإذا ما أخذنا بآراء بعض المفكرين الإسلاميين، فإننا نرى كثيرين يؤكدون فكرة أن الدين فردي، وأول هؤلاء، وربما أكثرهم روحانية، المفكر الإسلامي الباكستاني «محمد إقبال» الذي ينقل عن أحد المتصوفة المسلمين قوله: «لا يتيسر فهم الكتاب الكريم (القرآن) حتى يتنزّل على المؤمن كما تنزّل على النبي»⁽⁵⁾ ويعني أن يقرأه المؤمن كأنما أنزل عليه بالذات.. وهذه (كانت وصية والده له، «اقرأ القرآن كأنما نزل عليك..») أما «عبد الرحمن الكواكبي»، صاحب طبائع الاستبداد، فيرى أن الدين فرديّ يكمن في تلك العلاقة الروحية بين الإنسان وربّه. إذ يقول بوضوح تام: «الدين ما يدين به الفرد لا ما يدين به الجمع»⁽⁶⁾.. وينطوي رأي الكواكبي على نوع من الفصل، بين الدين والدولة، فهو يتابع ذلك، ويقول: «الدين يقين وعمل، لا علم، وحفظ في الأذهان! أليس من قواعد دينكم فرض الكفاية، وهو أن يعمل المسلم ما عليه، غير منتظر غيره؟»⁽⁷⁾، وقريب من ذلك الفهم الواعي للدين ما أشار إليه رجل الدولة الماليزي «مهاتير محمد» ما يشي أيضًا بأنه فصل بين وظيفتي كل من الدين والدولة، إذ قال: «عندما أردنا الصلاة توجهنا صوب مكة، وعندما أردنا بناء الدولة توجهنا صوب اليابان»⁽⁸⁾.

(3) (سورة الحجرات، الآية 13).

(4) (سورة مريم، الآية 95).

(5) محمد إقبال، تجديد التفكير في الإسلام، عباس محمود العقاد (مترجم) ط2 (القاهرة: دار الهداية للطباعة والنشر والتوزيع، منتدى العقلايين العرب، 2000)، ص 214.

(6) عبد الرحمن الكواكبي، طبائع الاستبداد، (القاهرة: دار الكتاب المصري ودار الكتاب اللبناني، 2013)، ص 98.

(7) المرجع نفسه، ص 98.

(8) مهاتير محمد، «30 قولاً»، موقع حكم نت.

نعم إن الدين ليس فردياً فحسب، بل هو عابر، بروحانيته، نحو عالم الإنسان أينما وجد وحلّ، ومهما كانت الدولة أو القومية التي ينتمي إليها.

الدولة في سياقها التاريخي

لن نعود إلى تاريخ نشوء الدولة وإلى تنظيماتها القبلية الأولى التي أفضت إلى وجود أشكال أولية للدولة، ولكن يمكن القول إن ذلك كله ارتبط تاريخياً بالملكية الكبيرة، وبتطور عملية الإنتاج، وبكثرة الداخلين في مجمل سيرورته، وبزيادته وتنوّعه وإخضاعه للتبادل ما فرض تطوير الأنظمة السابقة لتأخذ شكل دولة.. وارتبط ذلك مع بناء المدن والقصور والقلاع واكتشاف الكتابة وارتقاء اللغات وآدابها وانتشار الوعي بوجود مفكرين وفلاسفة.. ورأى بعض علماء الاجتماع أن الدولة عارضة في تاريخ البشرية، وهي قابلة للزوال! ومن هؤلاء الإنكليزي «فريدريك إنغلز» الذي أشار إلى أن الدولة: «نتاج المجتمع عند درجة معيّنة من تطوره، وهي إفصاح عن واقع أن هذا المجتمع قد وقع في تناقض مع ذاته لا يمكنه حله. وحتى لا تلتهم الطبقات المتناقضة بعضها، اقتضى الأمر قوّة تقف في الظاهر فوق المجتمع، قوّة تلطّف الاضطدام وتبقيه ضمن حدود النظام.»⁽⁹⁾ ويدعم هذا الرأي المفكر المغربي عبد الله العروي فيقول: «يحظى مؤلّف إنغلز بتقدير كبير لدى جميع الإثنولوجيين، (علم الأعراق أو الأجناس البشرية) حتى الذين يكرهون الماركسية كدعوة سياسية يجذبون منهجه الوضعاني، لذلك أخذناه مثالا على الاتجاه الذي سار فيه الباحثون منذ أواسط القرن الماضي.»⁽¹⁰⁾ وثمة نظرية أخرى عن الدولة لا تنطلق من الواقع، بل من تصوّر سابق عن خلق الكون والإنسان، وقد شرحها العروي في كتابه «مفهوم الدولة»، وتستند إلى أن الحياة البشرية المادية موقّعة، وهي اختبار للإنسان، لينال الحياة الثانية الأبدية الهائنة: «وإن الحياة الدنيا هي بمنزلة تجربة يجتازها المرء ليعرف قيمته، وما يستحق من جزاء في حياة أخرى محجوبة عنه الآن، وغير متناهية»⁽¹¹⁾.

ولقد تطوّرت الدولة مع تنمية الزراعة، وزيادة الطلب على المنتج الزراعي، وتقدّم الحرفة اليدوية التي تؤمّن أدواتها وحاجات المجتمع، فأخذت شكلها الإمبراطوري إذ قامت وفق نظرية «القوّة والصراع»، وإخضاع القوي للضعيف، فضمّت أقواماً وديانات وعقائد مختلفة، وفرضت على كل رعاياها قوانين تصنّفهم ضمن فئات وشرائح يأتي الحاكم على رأسها، ويأخذ ألقاباً مختلفة مثل: (الملك، الخليفة، الإمبراطور، السلطان، القيصر..) إلى آخر تلك الألقاب. ويولي الحاكم الشرائح الأكثر ثراء من ممالك الأراضي.. إضافة إلى قادة الجيوش فالتجار والحرفيين.. أما البقية الباقية فعبيد أو شبههم! ولقد ظهر الوعي الديني مع تلك الدول، ونما مع نموّها وتطوّرها، ولعب رجال الدين في تلك الأزمان دوراً مؤثراً على الصعيدين الروحي والأخلاقي، ليغدو عزاءً لأولئك العبيد، ومن في حكمهم، وقيمة أساسية في بنية جهاز الدولة، وفي حالات كثيرة، كان لرجال الدين دور مباشر في سيرورة الدولة الإمبراطورية وتوجيه قيادتها.

(9) هزاب حفيظة، «قراءة في كتاب: أصل العائلة والملكية الخاصة والدولة لـ: فريدريك إنغلز»، 8 كانون الثاني/ يناير 2022، مركز تكامل للدراسات والأبحاث. <https://2u.pw/uRQv15>

(10) عبد الله العروي، مفهوم الدولة، ط 10 (المغرب- الدار البيضاء: المركز الثقافي العربي، 2014)، ص 82. <https://2u.pw/2MPRUUn>

(11) المرجع نفسه.

ومع تطوّر الحرفة وتحوّل بعض أدواتها إلى آلات أحدثت تبديلاً جوهرياً في كمّ الإنتاج ونوعه وزيادة الداخلين في عملياته، فدخلت الدولة، ببنيتها القديمة، في تناقض مع جمهور المنتجين. ومع اكتساب الوعي المعرفي الجديد الذي انعكس على قطاعات أوسع وأشمل، ومع تبدل أسباب صراع القوى البشرية ودوافعه تساقطت الإمبراطوريات القديمة لتحل مكانها الدولة القومية، فمن عدة إمبراطوريات حكمت العالم إلى عشرات الدول التي أخذت تنسلخ عنها لتبني حياتها على أسس جديدة، واكتسى مفهوم الوطن وهويته معاني جديدة.. ولم يأت ذلك عفويًا بل عبر حروب دينية، وطائفية استمرّت في القارة الأوربية عقوداً انتهت بمعاهدة: «وستفاليا» 1648 التي حلت ذلك التناقض على نحو دموي، وأفضت إلى الدولة القومية، لتبدأ في التطوّر وصولاً إلى ما يعرف اليوم بـ «الدولة العصرية» التي نشأت على مفهومات أرقى وأشمل.. مفهومات الحرية، والمساواة الكلية وفق قوانين ترعى مصالح المواطن الفرد، بغض النظر عن انتمائه الديني أو القومي أو معتقده، ما يعرف اليوم بـ: «دولة المواطنة» التي تسمح بتداول السلطة، وفق مبادئ الديمقراطية، وقاعدتها الشعب، بطبقاته وفئاته كلها، ومن دون أيّ تمييز بينها. وتستند دولة اليوم إلى عقد اجتماعي طرفاه الحاكم والمحكوم لتأمين وئام اجتماعي، يحقق نمواً شاملاً يزدهر باستمرار، ويدعمه اقتصاد قوي، وعلم متقدّم يسابق عصره.. ولا بد للعقد الاجتماعي من أن يمنح السلطة القضائية التي تقوم على تطبيقه، الاستقلالية التامة عن أي سلطة تنفيذية⁽¹²⁾.

هل ثمة مشكلة عندنا بين الدين والدولة؟

يمكن القول إنه لم يكن ثمة مشكلة بين الدين والدولة على مدى تاريخ الدولة العربية/الإسلامية منذ نشأتها في النصف الثاني من القرن السابع الميلادي، فإذا كانت الدولة قد تماهت بالدين مع تشكل فكر الإسلام، وثقافته خلال حياة النبي، وبداية العهد الراشدي، أي زمن الخلفيتين أبي بكر وعمر. وعلى نحو أقل زمن الخلفيتين عثمان وعلي.. وإذا كان أمر الخلافة قد أقرّ في اجتماع السقيفة، بتولية أبي بكر، وواد الخلاف الذي كاد أن يقع بين المهاجرين والأنصار.. وكان لقوة شخصية عمر دور في حسمها مستنداً إلى قرب أبي بكر من النبي، وصدقه في ملازمته وسيرته، فإن أمرها، فيما بعد فترة الحكم الراشدي، خضع لصالح الفرد وقوة القبيلة، ودهاء بعض الساسة ممن أدوا دوراً في وأد الخلاف بين فخذي قريش: «الأُموي» و«الهاشمي»، بتولي «معاوية بن أبي سفيان» الخلافة، أي رئاسة الدولة بعد مقتل الخليفة علي بن أبي طالب.. ولم يكن الخلاف قد برز، أصلاً، على أساس فكرة دينية، وإن تجلّى في مسألة التحكيم، ورفع القرآن الكريم حكماً، لكن من غير بيان أيّ معنى لذلك الرفع، أو دليل يبرره، أي من دون الإشارة إلى آية قرآنية محددة يجري الاحتكام إليها. ما أكد أن سبب النزاع سياسي، غايته التمكن من الحكم.. فما حدث بعد ذلك أن المنتصر هو مَنْ تولى شؤون الحكم، وهو الذي أخذ يمنح الوظائف الدينية لفقهاء الدين، كالتفوى والقضاء والوقف، وإمامة المساجد. وكأثما جرى نوع من التحالف الضمني، بين الدولة والدين. أو لنقل: هو فصل محددة معالمه، واستمرت تلك الحال إلى يومنا هذا. ولم يشعر أحد من المسلمين أن الدولة غير إسلامية، أو أنها سلبته دينه، أو فرضت عليه ما يخالفه.

(12) صادق جواد سليمان، استنارة بمقالة «الدولة العصرية، والدولة المعاصرة»، موقع ديوان العرب، 20

حزيران/ يونيو 2012 : <https://2u.pw/XmXJzm>

وقد تجدد مثل هذا الحلف الضمني بين الدين والدولة في العصور الحديثة، إذ أقيم تحالف عرف بميثاق الدرعية عام 1944⁽¹³⁾ «وكان طرفاه: الأمير محمد بن سعود»⁽¹⁴⁾، أمير الدرعية في شبه الجزيرة العربية وبين رجل الدين «محمد بن عبد الوهاب»⁽¹⁵⁾، وهكذا كانت السياسة من نصيب الأمير الحاكم، بينما تولى الشيخ الفقيه شأن الدين.

إن موضوع الدولة الإسلامية أو مفهومها لم تظهر إلا في العصر الحديث، وبالتحديد مع حضور الإسلام السياسي الذي أتى خلال معارك فكرية دارت حول مسألة التنوير الديني وتجديد بنية الدولة الوطنية بمفهومها الحديث الذي فرض نفسه بعد سقوط كبريات الدول التي كانت تضم شعوباً متعددة القوميات والأديان، في نهاية الحرب العالمية الأولى عام 1918.. فالدولة الحديثة تقوم على أساس الشعب الواحد، والهوية الواحدة، وتأخذ بحركة التاريخ، وروح العصر، ومعطياته، وتساوي قوانينها بين مواطنيها كافة.

ولقد أتى الإسلام السياسي ليلغي من تاريخ الحكم في البلاد العربية/ الإسلامية 1400 سنة خلت، متجاهلاً بذلك حقيقة أن لا دولة دينية في الإسلام، ولا نصوص قرآنية تشير إلى ذلك على الإطلاق. ولعل مفهوم الدولة الإسلامية أكثر ما شغل اهتمام مفكرين إسلاميين كثر، ومنهم الشيخ الأزهري والقاضي الشرعي «علي عبد الرازق» الذي نفى قيام دولة دينية في التاريخ الإسلامي كله، أو وجودها في أصول النصوص القرآنية أو في أي من تراث الخلافات الإسلامية، إذ يقول:

(13) ميثاق الدرعية بإيجاز: سار الأمير محمد بن سعود، إلى الشيخ محمد بن عبد الوهاب، في بيت ابن سويلم. ورحب به قائلاً: «أبشر ببلاد خير من بلادك. وأبشر بالعز والمنعة». فقال الشيخ: «وأنا أبشرك بالعز والتمكين. وهذه كلمة لا إله إلا الله، من تمسك بها، وعمل بها، ونصرها، ملك بها البلاد والعباد». وكي يستوثق الأمير أضاف: «يا شيخ، إن هذا دين الله ورسوله، الذي لا شك فيه. وأبشر بالنصرة لك، ولما أمرت به، والجهاد لمن خالف التوحيد. ولكن أريد أن أشرط عليك شرطين اثنين: الأول: نحن إذا قمنا بنصرتك، والجهاد في سبيل الله، وفتح الله لنا ولك البلدان، أخاف أن ترحل عنا وتستبدل بنا غيرنا. والثاني: إن لي على الدرعية قانوناً (أي ما يدفعه الضعيف إلى القوي، ليحميه ويدافع عنه) آخذه منهم، في وقت الثمار، وأخاف أن تقول، لا تأخذ منهم شيئاً». فأجاب الشيخ:

«أيها الأمير أما الأول، فابسط يدك. الدم بالدم والهدم بالهدم.. وأما الثاني، فلعل الله أن يفتح لك الفتوحات، فيعوضك الله من الغنائم ما هو خير منها». «الموسوعة، قسم أحداث تاريخية، الدولة السعودية الأولى (1744 - 1818م)». <https://2u.pw/cMKeeBD>

(14) محمد بن سعود بن محمد بن مقرن (1090 هـ - 1679 م)، ونشأ وترعرع في «الدرعية» واستفاد من التجربة التي خاضها في شبابه حين عمل إلى جانب والده في ترتيب أوضاع الإمارة، ويعد امتداداً لتاريخ أسلافه الذين بنوا الدرعية وحكموها، وانتقل بها من دولة المدينة إلى دولة واسعة، وتولى الحكم في أوضاع استثنائية في (1139 هـ - 1727 م)؛ فقد عانت الدرعية قبيل توليه الحكم من ضعف وانقسام لأسباب متعددة لكن تخطاها، وقد وحد الدرعية، ونشر فيها الأمن والاستقرار. «البوابة العلمية/ أم القرى». <https://2u.pw/so92CmR>

(15) محمد بن عبد الوهاب.. (1703 - 1791) ويقال: (الوهيبي) نسبة إلى جده وهيب جد الوهبة ويقال: (التميمي) نسبة إلى تميم أبي القبيلة الشهيرة.. نشأ الشيخ محمد بن عبد الوهاب نشأة علمية؛ فأبوه قاض كان يحثه على طلب العلم، ويرشده إلى طريق معرفته. أما جوهر دعوته ففي العودة إلى الأصول الإسلامية، وتخليص الدين مما علق به من شوائب ليست منه. «الدولة السعودية.. مصدر سابق».

ومنتهى غايته. كما أن استواء حياة الناس، وعلاقاتهم في الأمن والسلم، والعدالة الاجتماعية، هي المعيار الأساس لماهية الدين الإسلامي.. يرى المفكر الإسلامي السوداني «محمود محمد طه»⁽¹⁹⁾ أن الإنسان الفرد المسلم هو الغاية، وما عداه وسيلة لا غير، إذ يقول: «إن الفرد في الإسلام هو الغاية وكل ما عداه وسيلة إليه، بما في ذلك وسيلة القرآن والإسلام، تستوي في ذلك المرأة مع الرجل مساواة تامة.. وهذا يعني أن الفرد البشري امرأة كان أو رجلاً، عاقلاً كان أو مختل العقل، يجب ألا يتخذ وسيلة إلى غاية وراءه، وإنما هو الغاية التي تؤدي إليه جميع الوسائل»⁽²⁰⁾.

ولا نتحدث هنا عن مرجعية النص قرآناً وحديثاً فذلك أمر بدهي، ولكننا نود الإشارة إلى حركة الحياة، وتبدل حوادثها، وما تأتي به من جديد يشمل نواحيها كافة. ما قد يتطلب تحديثاً في بعض جوانب التشريع ينطلق من روح النص، وحاجة الناس. ولا شك في أن ذلك يحتاج إلى عقل راجح، وفهم عميق لروح الدين. ولعلنا نلمح ومضات من ذلك في تاريخنا الإسلامي.. ومنها، بل أبرزها حادثة تقسيم أرض السواد بعد فتح بلاد فارس وتحرير العراق، فهل تقسم على الجند بعد اقتطاع الخمس، كما كان يفعل النبي الكريم، أم تترك ليستفيد منها المشتغلون بها؟! فقد اختلف في شأنها الصحابة خلال فترة الخليفة عمر بن الخطاب. فذهب «بلال وعمر بن العاص والزبير بن العوام وغيرهم إلى المطالبة بالقسمة، فيما ذهب علي بن أبي طالب وعثمان ومعاذ بن جبل وطلحة بن عبيد الله وأبو عبيدة وعبد الله بن عمر بالأقضية الأرض كما أجمع الأنصار على ألا تقسم أيضاً..»⁽²¹⁾ وكان أن «سأل بلال وأصحابه عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قسمة ما أفاء الله عليهم من العراق، وقالوا: اقسم الأرضين بين الذين افتتحوها، كما تقسم غنيمة العسكر، فأبى عمر ذلك عليهم، وقال: قد أشرك الله الذين يأتون من بعدكم في هذا الفيء، فلو قسمته لم يبق لمن بعدكم شيء، ولئن بقيت ليلغن الراعي بصنعاء نصيبه من هذا الفيء، ودمه في وجهه، واستند عمر - رضي الله عنه - بعدم التقسيم من القرآن الكريم في الآيات الآتية: «ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى، فله

(19) ولد محمود محمد طه في مدينة رفاعة وسط السودان عام 1909 تخرج في كلية الهندسة عام 1932، أسس مع بعض رفاقه الحزب الجمهوري عام 1945 وأصدروا أدبيات دعوا فيها إلى نظام جمهوري في السودان. قاد عام 1946 حركة شعبية احتجاجاً على اعتقال السلطات لإحدى السيدات التي أجرت عملية ختان لابتها، فأصدرت سلطات الاحتلال حكماً عليه بالسجن عامين. (كان يرى أن هذه العادة السيئة لا تلغى بالعنف بل تحتاج إلى زمن ووعي) وقف ورفاقه ضد قوانين سبتمبر 1983، التي أصدرها نظام جعفر النميري زاعماً تطبيق الشريعة الإسلامية فاندفعت محاكم الطوارئ في بتر أيدي السودانيين وأرجلهم في قضايا سرقات لم تستوف شروطها، وصفها «طه»: بمخالفتها للشريعة وللإسلام، وأنها وضعت للإرهاب الشعب، وإذلاله، وهددت وحدة البلاد. وكان أن أعدمه جعفر النميري عام 1988 بتهمة الارتداد من دون ثبات الأدلة، وأبطل الحكم بعد الانقلاب على النميري بعام واحد.. قال عنه المفكر السوداني الدكتور فرانسيس دينق في كتابه (صراع الرؤى في السودان): «إذا ما قدر لـ: «طه» أن ينجح في تحقيق نظريته للمسيرة الإسلامية في البلاد، لسادت الظروف المساعدة على المساواة بين المواطنين، واحترام الأسس الديمقراطية» و«لكان الإحساس بالهدف الوطني مدفوعاً بتعاليم الإسلام الليبرالية/ المتسامحة» (بإيجاز عن عادل أمين الحوار المتمدن 1821، 9 شباط/ فبراير 2007. <https://2u.pw/ghVmaiJ>)

(20) محمود محمد طه، الرسالة الثانية من الإسلام، ط 3 (تشرين الأول/ أكتوبر 1969 - 1389) ص 38. <https://2u.pw/AfknrNi>

(21) د. محمد قاسم كسار، «موقف الصحابة من تقسيم العراق»، 21 آب/ أغسطس 2021، موقع: مركز الأمة للدراسات والتطوير. <https://2u.pw/zMmikER>

وللرسول ولذي القربى، واليتامى، والمساكين، وابن السبيل كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم..»⁽²²⁾ ويتضح أن الخليفة عمر رأى «أن الغنيمة إذا كبرت صارت في حكم الفيء، والأمر هنا يتعلق بأرض كبيرة شاسعة، وربما رأى أيضًا أن القاعدة التي وردت في آية الفيء: «كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم» قاعدة عامة، فالأرض كما قال: هي عين المال، أي أصله»⁽²³⁾.

إن ابن الخطاب لم يستند، في الحقيقة، إلى تلك الآية فحسب، على الرغم من أنها تكفيه، لكنه استند إلى إرث من الأحكام شهد النبي الكريم يستبدل بها أحكامًا أخرى جاءت أكثر توافقًا مع مصلحة الناس، وفي أحيان كثيرة بناء على احتجاج من تضرر منها، ويورد الدكتور محمد حبش بعضًا منها فيقول:

«فإذا كان النبي الكريم وهو مصدر التشريع يصدر عنه الحكم مرارًا ثم يراجع فيه، ويقر عشرات المرات بأن غير ما قضى به كان أحكم، وفي سياق قريب من ذلك، نذكر مسألة تحول القبلة مرتين، ومسألة أسرى بدر، وندمه على ما قضاه بشأنهم، بعد عتب القرآن الكريم عليه، وإذنه للمتخلفين ثم مراجعة القرآن له، وإباحته لحوم الحمر الأهلية، ونهيه عنها، وإباحته للمتعة ثم نهيه عنها، ومنعه من ادخار لحوم الأضاحي ثم إباحته لها»⁽²⁴⁾.

ويعدد الدكتور حبش مواقف أخرى كثيرة، ويعلق على ذلك: «إنه النبي الذي أعلن ختم النبوات، ونهاية الاتكاء على السماء في بناء الأرض..» و«إنه نهاية عصر الخرافة، وبدء عصر العقل»⁽²⁵⁾.

الإسلام وتغير الأزمنة واختلاف الشعوب

ما واجهه «عمر ابن الخطاب» شغل تفكير المسلمين المتأخرين، وخاصة أن تطورات كثيرة جرت في حياة المجتمعات الجديدة، وفي سبل عيشها، ما تطلب بناء جديدًا للدولة الحديثة، ليس ذلك فقط، بل إن الإسلام دين للبشرية جمعاء، على اختلاف عاداتهم وتقاليدهم وأنماط عيشهم، فكيف تواجه كل تلك المتغيرات؟! هذه القضية شغلت كثيرًا من المفكرين المسلمين، ومن بينهم الشاعر والمفكر الإسلامي، «محمد إقبال»⁽²⁶⁾ الذي ساهم فكريًا وفلسفيًا عبر كتابه «تجديد الفكر الديني

(22) (سورة الحشر، الآية 7).

(23) كسار.

(24) د. محمد حبش، نور يهدي لا قيد بأسر، ط 1 (الإمارات- الشارقة: مركز الدراسات لبحوث التنوير والحضارة، 2021)، ص 72.

(25) المرجع نفسه.

(26) محمد إقبال مفكر وشاعر إسلامي ولد عام 1877 في مدينة «سيالكوت» بولاية البنجاب (غدت جزءًا من باكستان بعد استقلالها عن الهند)، في بيت من بيوتات البراهمة الكشميريين، أسلم جده الأعلى قبل نحو قرن ونصف من ميلاده، وتربى في بيت صلاح وزهد، وكان والده رجل ورع وتصوف، فأخذه بتربية صارمة كان لها أثر بالغ في حياته كلها. وصفه الأستاذ عباس محمود العقاد بأنه طراز العظمة الذي يتطلبه الشرق في الوقت الحاضر، له تسعة دواوين شعرية، وأهم كتبه الثرية «تجديد التفكير الديني في الإسلام» و«تطور الميتافيزيقيا في بلاد فارس» ويرى أن «كل حياة لا تجديد فيها ولا ثورة، أشبه بالموت. إن الصراع هو روح حياة الأمم إن أمة تحاسب عملها في كل زمان سيف بتار في يد القدر لا يقاومه ولا يقف في وجهه شيء». وكان على حظ وافر من علوم الإسلام التقليدية والعقلية، وعلى دراية واسعة بتعاريج الفلسفة، قديمها وحديثها، شريقها وغربها، وكان عميق الفهم

في الإسلام»، إذ ناقش فيه أهمية مواكبة الدين الإسلامي للمتغيرات الزمانية، أو الدنيوية، وقد أشار، في نوع من الإعجاب، إلى تجربة «محمد بن عبد الوهاب» (في بداياتها)، كما أعجب بالتجربة التركية، ورأى أن الإسلام ينطوي على أمرين هما: الثابت والمتغير فالثابت هو الحق أي (الله) بينما المتغير هو خلقه الكلي، وعلى ذلك فهو يؤيد الاجتهاد التركي إذ «إن روح الإسلام تميز إسناد الخلافة، أو الإمامة إلى جماعة من الناس، وإلى مجلس منتخب»⁽²⁷⁾ ويؤكد مساواة المرأة بالرجل في التجربة التركية، إذ يقول: «ينبغي ألا يستنتج من اختلاف الأنصبا الشرعية أن القاعدة تفترض تفوق الرجل على المرأة ويجتزئ من (سورة البقرة، الآية 228): «ولهنّ مثل الذي عليهن بالمعروف»⁽²⁸⁾ من دون تجاوز للشرع مستنداً إلى تفسير «النسفي» للمماثلة بقوله: «الواجب في كونه حسنة لا في جنس الفعل، وللرجال عليهن زيادة في الحق وفضيلة القيام بأمرهن»⁽²⁹⁾.

وينتقد «إقبال» عملية التوقف عن الاجتهاد في التشريع الإسلامي ويرد أسبابها إلى ثلاثة أمور أولها: أن الخلاف الذي نشأ بين التيار العقلي الذي ينكر قدم القرآن إذ عدّ ذلك صورة من صور المسيحية التي تقول في البدء كان «الكلمة»، وبين خشية جمهور المسلمين بعد استقرارهم على المذاهب الأربعة التي كانت قد تشكلت (الحنفي، المالكي، الشافعي، الحنبلي)⁽³⁰⁾. من الوقوع في اللبس أو فقدان ما تملكه روحياً وإرشادياً.. وثانيها: انصراف أذكيا المسلمين (الذين يعملون عقولهم) إلى التصوف، وهؤلاء يقتربون في ميزاتهم الفكرية من العقلانيين. أما ثلثة الأثافي فكانت في تدمير التثار للحضارة الإسلامية وإحراقهم مكتبة بغداد التي فيها كامل تراث علماء المسلمين.

ويرى مصلحة الإنسان في استمرار الاجتهاد ويرى السبيل إلى ذلك عقل الإنسان المسلم الذي يتمثل النبوة ذاتها إذ يستحيل أن تقاد البشرية على مر الأزمان واختلاف البلدان، فيقول:

«إن النبوة في الإسلام لتبلغ كمالها الأخير في إدراك الحاجة إلى إلغاء النبوة نفسها، وهو أمر ينطوي على إدراكها العميق لاستحالة بقاء الوجود معتمداً إلى الأبد على مقود يقاد منه.. وأن الإنسان لكي يحصل كمال معرفته لنفسه ينبغي أن يترك ليعتمد في النهاية على رسائله هو.»⁽³¹⁾

لحركة التاريخ، شديد الوعي بحقائقه وأحداثه، وهو روحاني. توفي محمد إقبال في 21 نيسان/ إبريل عام 1938 ودفن في مدينة لاهور. موقع الجزيرة الموسوعة، باكستان، 22 حزيران/ يونيو 2015. <https://2u.pw/Mk7oV8T>

(27) إقبال، ص 186.

(28) المرجع نفسه، ص 200.

(29) المرجع نفسه، ص 201.

(30) الإمام أبو حنيفة النعمان بن ثابت، (80هـ/ 699م - 150هـ/ 767م)، ومذهبه الحنفي، أسس المذهب في العراق بغداد.

الإمام مالك بن أنس، (93هـ/ 715م - 179هـ/ 796م)، ومذهبه المالكي، أسس المذهب في الحجاز، المدينة المنورة.

الإمام محمد بن إدريس الشافعي، (150هـ/ 766م - 204هـ/ 820م)، ومذهبه الشافعي أسس المذهب في بغداد، ثم زاد فيه في مصر.

الإمام أحمد بن حنبل، (164هـ/ 780م - 241هـ/ 855م)، ومذهبه الحنبلي أسس المذهب في بغداد. (ويكيبيديا): <https://2u.pw/iHkdFDg>

(31) إقبال، ص 149.

ويتابع إقبال مشيراً إلى أهمية عقل الإنسان وإمكانية تمثله للنبوة فيقول:

«.. ومناشدة القرآن للعقل على الدوام، وإصراره على أن النظر في الكون والوقوف على أخبار الأولين من مصادر المعرفة الإنسانية ذلك كله صور مختلفة لفكرة انتهاء النبوة»⁽³²⁾.

ويسترسل محمد إقبال في شرحه فكرة عمومية الرسالة الإسلامية، على اختلاف لغات الشعوب وعاداتها وتقاليدها وتباعد أوطانها، وعدم إمكانية تبليغها مبادئ مختلفة، فهو معني بإبلاغ مبادئ عامة لأمة معينة، تكون نواة لرسالة عالمية، تطبق في ضوء تلك الاختلافات الطبيعية، فيقول:

«.. أما النبي الذي يستهدف مبادئ عامة شاملة، فإنه لا يستطيع أن يبلغ مبادئ مختلفة إلى شعوب مختلفة ولا أن يترك لهذه الشعوب أن يضع كل منها قواعد السلوك الخاصة به.. والطريقة التي يتبعها النبي هي أن يعلم أمة معينة، ويتخذ منها نواة لشريعة عالمية.. وهو في هذه الحال يؤكد المبادئ التي تنهض عليها للبشر جميعاً ويطبّقها على حالات واقعية في ضوء العادات المميزة للأمة التي هو فيها»⁽³³⁾.

وفي تناغم واضح، يذهب الدكتور محمد حبش فيشير إلى أن وعي المسلمين تاريخياً، يأخذ في التأويل فيقول: «إن الوعي الإسلامي يتعامل منذ قرون مع النص القرآني بالروحانية نفسها التي يتعامل بها المسيحي مع نصوص الإنجيل بـ: الاحترام والتقدير والترتيل.. ولكن عند التشريع والتأويل حاضر، والحكم في النهاية للعقل، والخبرة، ومصالحة الناس، إلا إذا قرر الاستبداد غير ذلك»⁽³⁴⁾ ولا خروج عن جوهر شرائع الدين، فذلك يحصل بوعي من أئمة الدين وإرادتهم.

دولة تعيد الوحدة والوثام لسورية المستقبل

مما تقدم يتبين أن العلاقة بين الدين والدولة في معظم البلاد العربية والإسلامية، ومنها سورية، على نحو خاص، هي: بين.. بين، أي يمكن القول: إن الدين مفصول جزئياً عن الدولة، بيد أنه حاضر في المجتمع، وفي أساسيات تشريع الحكومات المتعاقبة وروحانية النصوص وتأويلها، فمنذ الخليفة عمر ابن الخطاب إلى اليوم، يستند فقهاء المسلمين إلى العقل، وروحانية النص، والتأويل ومصالحة المسلمين، يؤكد ذلك الدكتور محمد حبش فيعدد أكثر من خمس عشرة دولة قامت في بلاد الإسلام شرقاً وغرباً على مدى 1400 عام، ويشير إلى أن 54 دولة إسلامية من أصل 57 تأخذ اليوم بالتشريعات الوضعية.⁽³⁵⁾ ولتلك الدول علاقات جيدة فيما بينها وتعقد مؤتمرات لها كل فترة ولا أحد يزعم أن الدين غائب، لكن الإسلام السياسي وحده يزعم غير ذلك.

إذاً لندع الدين لظهر المؤمنين ونقائهم، ولنترك السياسة لتدافع عن حقوق الشعب التي تحكم باسمه وتبني إصلاح عيشه، وتدافع عن حريته وكرامته.. لندعها للمصالح التي غالباً ما ترتبط بالقيادة أنفسهم، هؤلاء الذين يتقنون فنّ المراوغة والمخادعة، وتبديل السبل والغايات بين عشية وضحاها، وكذلك

(32) المرجع نفسه، ص 150.

(33) المرجع نفسه، ص 203.

(34) حبش، ص 56.

(35) المرجع نفسه، ص 52.

يستبدلون العداوات بالصدقات أو العكس، ولكي تجري محاسبتهم عند الإخفاق لا محاسبة الدين. أما إذا التفتنا إلى الدولة السورية الحديثة، فمنذ حكومة الملك فيصل عام 1920 رفع السوريون شعار «الدين لله والوطن للجميع»⁽³⁶⁾، وما تبعها من حكومات وطنية وزعامات نضالية ضد الانتداب الفرنسي كانت تسير وفق قوانين وضعية وفي الوقت نفسه، لا تعادي الدين، ولا تسيء له.. وكان التلاحم الديني، وواقع حيادية الدولة تجاه الأديان، والطوائف كافة، هو السائد، فالقضية الوطنية هي التي علت فوق غيرها، واستمر هذا النهج إلى ما بعد انقلاب آذار 1963 وبتأثير من أجواء عالمية يسارية جاءت حكومة للبعث، فكتب ضابط يدعى «إبراهيم خلاص» وكان رئيساً لإدارة التوجيه المعنوي، مقالةً في جريدة جيش الشعب بتاريخ 25 نيسان 1967 جاء فيه: «.. إن الله، والأديان، والإقطاع، ورأس المال، والاستعمار، والمتخمين، وكل القيم التي سادت المجتمع السابق، ليست إلا دمي مخطئة في متاحف التاريخ.. إذ ليست هناك سوى قيمة واحدة، هي الإيمان المطلق بالإنسان الجديد الذي لا يعتمد سوى على نفسه، وعمله، وما يقدمه للبشرية جمعاء»⁽³⁷⁾.

وكان أن تفجر الصراع الديني البعثي وعمّت المظاهرات دمشق. ليأتي حافظ الأسد عام 1970 بعنوان «الاعتدال»، فتقارب مع تجار دمشق، وبعض رجال دينها⁽³⁸⁾، إضافة إلى أن حافظ الأسد نال تأييداً عربياً ودولياً عنوانه القبول بالقرار 242 الذي يقضي بانسحاب إسرائيل من أراضٍ احتلتها عام 1967 وهكذا أبعدت حكومة البعث اليسارية التي تنادي بحرب التحرير الشعبية، يقول الدكتور حبيب حداد «والمفارقة هنا أن وزير الدفاع كان يعارض استمرار التنسيق السياسي والعسكري مع الشقيقة مصر تحت زعم أن «عبد الناصر» قبل بقرار مجلس الأمن رقم 242، كما قبل بعده بمشروع «ويليام روجرز» وزير الخارجية الأمريكي في إدارة «ريتشارد نيكسون» عام 1969 الذي يتضمن وقف إطلاق النار لمدة ثلاثة أشهر، والمباشرة بعدها بالعمل على تطبيق القرار 242»⁽³⁹⁾. لكن الأسد اتخذ نهجاً دكتاتورياً أقصى خلاله الجميع معتمداً على ضباط مقربين منه، وكان قد تورط في أعمال عنف ضد جماعة «الإخوان المسلمين»، في عقب أحداث حماة، أوائل الثمانينيات، وقد تجاوزت ردة فعلها جماعة «الإخوان المسلمين» إلى المجتمع السوري السني في عدد من المدن السورية، وقبل ذلك كانت أحداث جامع السلطان، و«جماعة مروان حديد» في حماة إذ اقتحم الجيش حرمة المسجد بالدبابات، ما شكّل حالة احتقان طائفي برزت بوضوح خلال الثورة السورية، واستغلّتها تنظيمات متطرفة، وبمساهمة من أطراف عربية وإقليمية، لا يزال تأثيرها قائماً إلى الآن، يلقي بظلاله على الحوارات السورية الجارية حول سورية المستقبل.

(36) أ. د. بهيجة البهبهاني، مقالة بعنوان: «الدين لله والوطن للجميع»، وردت العبارة في خطبة لسعد زغلول قائد ثورة 1919 في مصر (وكان سعد تلمذ على يد الشيخ جمال الدين الأفغاني وعمل في مجلة الوقائع مع الشيخ محمد عبده) وصدر العبارة سلطان باشا الأطرش في بيانات الثورة السورية الكبرى عام 1925، القبس 27 آذار/ مارس 2019. <https://2u.pw/XLhA3WL>

(37) المنتدى العربي للدفاع والتسليح، مقالة باسم الموقع بتاريخ آذار/ مارس 2018 عن مقالة إبراهيم خلاص بتاريخ 25 نيسان/ أبريل 1967. <https://2u.pw/9I8DSH7>

(38) د. محمد حبش، مقابلة شخصية لبرنامج «الذاكرة السورية»، فيديو عن لقاء «حافظ الأسد» برجل الدين «أحمد كفتارو» يطلب منه تأييد رجال الدين للانقلاب الذي يزمع القيام به حافظ الأسد. <https://2u.pw/uGPJIsV>

(39) حبيب حداد، النهضة المعاقبة، ط 1 (دارنون 4، 2020)، ص 63.

إن ذلك كله لا يعني أن التغيير الحاصل في حياة الناس المعاصرة، لا يتطلب حلولاً لمشكلات تجاوزها الزمن ومنها قضايا اجتماعية وسياسية فرضها واقع جديد.. ومن ذلك ما يتعلق بتعدد الأديان والطوائف، وبدين الأغلبية ومذهبها.. ومنها ما يتعلق بحقوق الإنسان وخاصة المرأة التي كثيراً ما يجري تنازع حول قضاياها.. وثمة خلاف حول الفائدة البنكية لما لها من تأثير قوي في التنمية الاقتصادية.. وربما من هنا، لم يلق شعار فصل الدين عن الدولة تشجيعاً، وربما يعطي ردات فعل سلبية تعيق عملية التوجه نحو دولة الديمقراطية والمواطنة التامة والعدالة الاجتماعية، وتحييد الدولة عن الأديان كافة، وفي هذه الحال يمكن أن يتضمن الدستور حرية ممارسة الشعائر الدينية مع عدم تشكيل أحزاب دينية لأنها في هذه الحالة تتناقض مع الحال الاجتماعية إذ يكون الدين مرجعيتها ما قد يفتح مجالاً، لا للتطرف فحسب، بل إن تأثيره الأخطر سوف ينعكس على وحدة الهوية السورية، وتماسك أطرافها ومكوناتها.. يقابل ذلك تمكين المواطنين كافة من تشكيل أحزاب سياسية وطنية وتنمية جوهرها خدمة الشعب والوطن..

سورية المستقبل والدولة الضامنة

إن الذهاب إلى أبعد مدى نحو دولة المواطنة التي يتساوى مواطنوها فعلاً لا قولاً، والنامية على غير صعيد، بما في ذلك الجوانب الإعلامية والثقافية.. دولة مواطنة لا تميز فيها على أي أساس كان.. دولة تستند إلى عقد اجتماعي واضح المعالم.. ودستور محكم في دقة مواده، وفي وضوح القوانين التي تفسره، إذ لا تسمح صياغته بتجاوزه تحت أي زعم أو تأويل.. ويمكن أن تكون هناك منظمة مجتمع مدني حقوقية ذات خبرة، يمنحها الدستور صفة المراقبة، والتنبيه في حال حدوث خلل في أثناء صياغة القوانين أو تطبيقها، وذلك ينسجم مع مجتمع الديمقراطية الذي يتسم بوجود منظمات مجتمع مدني متعددة التخصصات والأهداف، تردف الحكومة وتقرب ما بينها وبين المجتمع إضافة إلى الإعلام الحر.. ومن البديهي أن نشير إلى أن هذه الدولة تسمح بتداول السلطة، وبفصل السلطات، واستقلال القضاء.

إن مثل هذه الدولة كفيلة بجعل المواطن ينحاز إليها، وإلى قضاياها الملحة التي يفرضها الواقع، ويدخل الدولة ومواطنها في حضارة العصر القائمة على علوم تتجدد وتتفرع، في تكامل واتساق، وتكنولوجيا تسبق الزمن، وتتناغم مع تنامي ذكاء الإنسان وإبداعه.

ويبقى، في حالتنا السورية، التفكير الجدّي بأمر نظام الحكم الذي يلائم التنوع السوري القائم، فما أراه اليوم، هو النظام اللامركزي الذي يتيح لمجالس المدن وفق صلاحيات محددة إيجاد حلول مجدية لمشكلات مدنهم، لقربهم من واقع الناس، ومعرفتهم بالخصوصية التي تميز سكان هذه القرية أو المدينة أو المنطقة، وبحاجات كل منها، وأكان الأمر قد تعلق باستكمال شروط الهوية السورية⁽⁴⁰⁾ تعزيزاً للروح الوطنية، أم بحسن اختيار مشروعات التنمية، بحسب الضرورة والأهمية، وبذلك يتحقق تكافؤ بين المدن، وتعمم مزايا الإبداع والنجاح.. إضافة إلى توفر إمكانية أكبر لمجابهة حالات الفساد،

(40) المقصود هنا المميزات الثقافية من لغة وآداب وفنون، وتراث شعبي «لامادي» بما يغني المجال الروحي للمجتمع، ولا شك أن بعض المكونات السورية كانت تعبر عن ثقافتها، على نحو أو آخر، لكن مكونات أخرى كانت تعاني التضييق والمنع والقهر (الباحث).

إن وجدت، ولا بد من أن يتضمن الدستور حدود صلاحية كل من المركزي واللامركزي وعدم تجاوز المركزي.

إن اختيار النظام اللامركزي يبعد أخطار شبح التقسيم الذي ربما يسهله نظام «الحكم الذاتي» أو «الفيدرالي» في بلد غدا هشا، بعد أكثر من عشر سنوات اقتتال، وتنازع نفوذ دولي، واحتلال، وثمة محاولات جديدة للتقسيم.. كما أن اعتماد نظام تقاسم السلطة على أساس المكونات هو شكل من أشكال الاستبداد وقد أثبت إخفاقه في كل من لبنان والعراق، وقاد البلدين إلى الارتهان والدمار.

خلاصة وخاتمة

وهكذا يكون البحث قد أجاب عن أسئلته المحددة من خلال مناقشته لمسألة الدولة الدينية عبر تاريخ الدول التي قامت باسم الإسلام، خلال القرون الأربعة عشر التي مرت، فلم يجدها دولة دينية بالمعنى الحقيقي، ولم يجد مسوغات دينية لها، كما يطرحها الإسلام السياسي اليوم، وناقش البحث أساس فكرة الدين في توجيهها إلى الإنسان الفرد، لا إلى جمع محدد، وبيّن البحث وظيفة كل من الدين والدولة، وغاية كل منهما، كما أظهر أن لا دين للدولة، بل إنها جامعة لأديان وطوائف وقوميات، وأن شكلها متبدّل، مع تبدل أمكنة الناس، وأزمانهم، واختلاف عاداتهم، وتقاليدهم، ونشاطهم الحياتي، وبيّن البحث أن الدولة ليست غاية الدين، بل غايتها تلبية حاجات المجتمع، وفي هذا السياق لحظ البحث، أن تشريعات أغلبية الدول الإسلامية اليوم هي وضعية، بيد أنها تأخذ بروح النص الديني، وبما يوافق العقل ومصلحة الإنسان!.. وأكد أهمية الاجتهاد في مجال التشريع وأتى بأمثلة من التاريخ.. واستعرض البحث بإيجاز تاريخ الدولة وصولاً إلى الدولة الحديثة القائمة على مبادئ الديمقراطية، كما حاول استشفاف أي نظام ديمقراطي يلائم سورية المستقبل ويمكنه أن يحافظ على وحدة شعبها وأراضيها وتنميتها، ويراعي، في الوقت نفسه، حقوق المواطن الفرد، فوجد أن النظام «اللامركزي» هو الأفضل للوضع السوري في هذه المرحلة.

المراجع

- حبيب حداد، النهضة المعاقبة، ط1 (دارنون، 4، 2020).
- سيد قطب، العدالة الاجتماعية في الإسلام، (بيروت: دار الشروق، 1995).
- عبد الرحمن الكواكبي، طبائع الاستبداد، (القاهرة: دار الكتاب المصري ودار الكتاب اللبناني، 2013).
- عبد الله العروبي، مفهوم الدولة، ط10 (المغرب- الدار البيضاء: المركز الثقافي العربي، 2014).
- عدنان حلو، سورية الخمسينيات: الديمقراطية المغدورة، من عسكر الدولة إلى دولة العسكر (غازي عيتاب: دار نون، 2015).
- علي عبد الرازق، الإسلام وأصول الحكم، بحث في الخلافة والحكومة في الإسلام، ط2 (مصر: مطبعة مصر- شركة مصرية مساهمة، 1925).
- محمد إقبال، تجديد التفكير في الإسلام، عباس محمود العقاد (مترجم) ط2 (القاهرة: دار الهداية للطباعة والنشر والتوزيع، منتدى العقلانيين العرب، 2000).
- محمد حبش، نور يهدي لآقيد يأسر، ط1 (الإمارات- الشارقة: مركز الدراسات لبحوث التنوير والحضارة، 2021).



المشاركون في هذا العدد

19. لميس أبو عساف
20. محمد بوعيطة
21. محمود الوهب
22. مصطفى أحمد البكور
23. مصطفى البرغوثي
24. مصطفى هيثم سعد
25. منذر بدر حلّوم
26. منير شحود
27. يارا إسعاف وهبي

10. حمدي عبد الحميد
الشريف
11. راما بدره
12. سالم عوض الترابين
13. سائد شاهين
14. شوكت غرزالدين
15. طالب ابراهيم
16. عمار الأمير
17. عمر كوش
18. غسان الجباعي

1. الحساء عدرة
2. الزهراء سهيل الطشم
3. أنور جمعاوي
4. أيوب أبو ديّة
5. باسم سليمان
6. حاتم الجوهري
7. حازم نهار
8. حسام الدين درويش
9. حسن الخطيب

